

ХРОНОЛОГИЯ СОБЫТИЙ ОТ ПРАОТЦА АВРААМА ДО СТАНОВЛЕНИЯ ИЗГОЕВ. Часть 3 - Погружение в Иудаизм.



История и происхождение

Основой иудаизма считается завет (договор) Бога с праотцем (патриархом) *Авраамом*, предусматривавший поклонение только одному ему. Таким образом, первоначально было дано сверхъестественное откровение Бога о себе самом. Следующим важнейшим событием считается дарование пророку *Моисею* на горе

Синай *Торы* (письменного и устного Закона, включая скрижали с десятью заповедями).

Первоначально евреи (“перешедшие реку”, см. часть 1) были кочевым скотоводческим народом Северной Аравии. Около XIII в до н.э. они заселили Ханаан (территорию Палестины). Библия представляет это событие как волю Бога, даровавшего народу землю и изгнавшего с неё язычников–идолопоклонников. Начинается оседлый образ жизни ранее кочевого народа, постепенно формируется государственность.

В 950 г. до н.э. в Иерусалиме построен храм, ставший центром культа (*Первый Храм*). Он был разрушен при захвате государства в 586 г. до н.э. В 516 г. до н.э. храм был восстановлен (*Второй Храм*) и вновь разрушен в 70 г. н.э. римлянами, подавлявшими восстание евреев. От него сохранился лишь небольшой фрагмент (*Стена плача* в Иерусалиме).



Стена Плача - остатки Второго Храма

Восстановление храма иудеи связывают с приходом *Машиаха*.

С 70 г. н.э. еврейское государство утратило самостоятельность, его территория стала провинцией Римской империи. Приверженцы иудаизма не могли смириться с подчинением языческому государству, где помимо политеистических верований (многобожие, пантеон богов) существовало обожествление императора. В свою очередь, иудеи, ввиду приверженности монотеизму, считались «ненадежными» подданными. Позднее это же отношение распространилось и на монотеистов–христиан.

С момента разгрома восстания начинается эпоха *галут* (рассеяния, диаспоры). Евреи расселяются в разных странах и испытывают

определенное влияние местной культуры. Об путях рассеивания писал в предыдущих частях.

Складываются разные ветви диаспоры, основными из которых являются [ашкеназы](#) (Германия, Центральная и Восточная Европа) и [сефарды](#) (сформировались на Пиренеях, большие общины в Испании и Португалии, [Иберии](#) – Иверии, евреи). Они отличаются некоторыми особенностями богослужения, бытовым укладом, а также языком: ашкеназы используют в быту идиш (германский язык, близкий к немецкому), вторые же – ладино, тяготеющий более к испанскому.

В текстах Нового Завета можно найти упоминание о представителях ряда религиозных (а точнее, социально–религиозных и религиозно–политических) направлений иудаизма, сформировавшихся к II–I вв. до н.э.

Чаще всего в обиходе упоминают [фарисеев](#). Это объединение знатоков религиозного Закона, не принадлежавших к храмовому духовенству. Они уделяли большее внимание толкованию норм закона и соблюдению гибкости процедур такого толкования, внимательному сопоставлению мнений разных авторитетов.

Фарисеи безусловно настаивали на таких истинах, как бессмертие души, посмертный суд и всеобщее воскресение мёртвых в конце времён. В вопросе о свободе воли они придерживались точки зрения, близкой к той, которая позже получит название [провиденциализма](#) – Бог знает и предвидит все, но выбор человек осуществляет сам и несёт за него ответственность. Для них характерно видение Закона как развивающегося, требование образованности от верующих в виде познаний в Законе, строгое соблюдение предписаний, в том числе ритуальных и относящихся к незначительным вещам.

Фарисейство как явление не было однородным и часть его представителей уклонялась в ритуальные крайности и даже лицемерие. Возможно, именно они стали олицетворением всех фарисеев, что и привело к тому, что это слово стало синонимом слова «лицемер». Кроме того, описанные столкновения Иисуса Христа и фарисеев в контексте библейских событий являлись ещё и религиозными спорами людей с разными установками. Именно фарисейская традиция определила развитие и облик позднейшего иудаизма.

Другим течением иудаизма были [саддукеи](#). Они принадлежали преимущественно к храмовому духовенству и аристократии и во многом выступали как оппоненты фарисеев.

Важной особенностью их воззрений было отрицание бессмертия души и посмертного воздаяния. Закон они понимали более узко, чем фарисеи, и однозначно отвергали [Устный закон](#), сводя его только к писаному. Также саддукеи отрицали наличие божественного провидения, придавали меньшее значение изучению священного Закона, а в его толковании придерживались более простых и примитивных способов. Так, именно саддукейская традиция настаивала на буквальном следовании принципам [талионного права](#), предусматривавшего равную степень возмездия за причинённый вред (зуб за зуб).

Ещё одной сектой были [ессеи](#) (*Сыны Света*). Они представляли направление, близкое к фарисеям, это сказывалось и на требовании методичного соблюдения праведности в повседневной жизни. Но если фарисеи считали возможным участвовать в жизни общества, то среди ессеев возобладала тенденция к замкнутому общинному образу жизни и даже к отшельничеству. Среди них было распространено безбрачие. Изучение священных текстов было одним из основных занятий помимо физического труда. В отличие от фарисеев, они считали все происходящее результатом божественного предопределения.

Помимо ессеев, иными немногочисленными сектами являются терапевты (иудейская секта) и кумраниты. Возможно, они являлись ответвлениями ессейских общин.

[Терапевты](#) (врачеватели) вели замкнутый образ жизни, объединяясь в общины, и практиковали строгий аскетизм. Их отличает строгое отношение к богослужению, тщательное изучение и практика совместного обсуждения священных текстов. О них пишут, что врачевали не только тело, но и души. Видимо предки Фрейда)

[Кумраниты](#) (члены Кумранской общины) также тяготели к общинному существованию, причём, как и ессеи, были склонны считать подлинно угодными Богу только себя. Для них характерен акцент на обостряющейся борьбе добра и зла в мире, которая вскоре должна завершиться окончательным их сражением, концом времён, аскетизм, строгое отношение к соблюдению ритуалов (хотя Храм они

считали временно осквернённым из-за дурных нравов священства). Они очень тщательно соблюдали предписания, касавшиеся ритуальной чистоты и очищения. Не исключено, что часть кумранитов придерживалась безбрачия. Распорядок жизни был строго регламентирован, основное место занимали труд и изучение священных писаний. Практиковалось духовное наставничество.

Яркой чертой учения кумранитов является представление об основателе движения – божественном Учителе (личность точно не описывается), который должен придти вновь в конце времён. Поскольку в одном из текстов Кумранской общины Учитель охарактеризован как *порождение* Бога, а не просто благочестивая личность или некий божественный посланник, то, скорее всего, кумранитская среда повлияла на признание Иисуса Мессией, Машиахом. Есть мнение, что поведение и речи Иоанна Крестителя в Новом Завете имеют общие черты с духом кумранской общины.

Открытие целого набора кумранских текстов (остатков библиотеки общины; крупнейшая находка относится к середине XX в.) дополнительно подтвердило связь христианства с этим движением.

Не были самостоятельным религиозным течением, но представляли собой позднее выделившуюся часть фарисеев *зелоты*. Их характеризовало крайне политизированное отношение к той ситуации, в которой находились евреи под властью Рима с его государственной языческой религией. Освобождение от власти язычников они рассматривали как прямой религиозный долг, что толкало их на практические действия, подчас экстремистские. Они спровоцировали обострение конфликта с римскими властями, закончившееся восстанием, его подавлением и полным падением еврейской государственности. В текстах Евангелий именно зелотски настроенные люди ожидали от Иисуса оглашения «политической программы» и призывов к сопротивлению и борьбе с Римом, чего со стороны Иисуса не последовало.

С VI по XII в. н.э. длится так называемый *период гаонов*, т.е. знатоков религиозного Закона, возглавлявших религиозные школы и бывших высшими религиозными авторитетами (затем это слово сохранилось как почётный титул). На территории Ирана возникает несколько так называемых академий, бывших центрами изучения Священного Писания и вероучения иудаизма в целом. Глава академии (гаон)

осуществлял контроль только над религиозной жизнью общины, светские стороны опекались другими лицами.

В этот период большую роль в иудаизме играет [Талмуд](#) (толкование Торы), его изучение становится столь же необходимым и благочестивым занятием, как и изучение Торы, и незнание Талмуда считается неблагочестивым невежеством. Наличие двух версий Талмуда ([Иерусалимского](#) и [Вавилонского](#)) ведёт к появлению разнообразных школ и направлений в его толковании и зарождению талмудической традиции, составившей на долгие века основное направление иудаизма. Об этом позже.

Смещение акцентов с [Торы](#), текста библейского происхождения, на другой священный текст, Талмуд с образованием комплекса Талмуда и Торы привело к появлению антиталмудических движений, во главе которых оказался [Анан Бен Давид](#). Он полагал, что Тора священна и дана Богом и потому в комментариях не нуждается. Кроме того, подлинной священностью обладают только рукописные тексты Торы, поэтому обращаться к «[устной Торе](#)», преданию, недопустимо. Талмуд они не признают.

В VIII в. в Багдаде возникает своеобразное этноконфессиональное сообщество [караимов](#). Они являлись последователями Аны Бен Давида (сейчас эта религиозная община считается как отдельный этнос), внесли изменения в богослужение (например, при входе в кенасу (караимское молитвенное здание) требуется снимать обувь), усилили субботные запреты (ограничение всех видов деятельности без исключения). Серьёзные изменения были внесены в календарь: сдвинут праздник *Шевуот* (дарование Торы Моисею), исключён праздник *Ханука* (очищение Иерусалимского Храма), изменено исчисление дня *Пейсах* (Песах, Пасха). Они также ужесточили строгую систему пищевых запретов, отказались от некоторых предметов культа ([тфиллин](#) - кожаная коробочка с рукописными отрывками текстов Торы, помещаемые на руке и на лбу во время молитвы). Караимы жестко полемизировали с раввинистами и постепенно у них неизбежно появились собственные своды комментариев к Торе.

В иудаизме до сих пор не решён окончательно вопрос о принадлежности караимов к иудеям. Сами они себя причисляют к Народу Израиля, а это как другое понятие, как мы выяснили. Ортодоксальные иудеи сравнивают их с протестантами фундаменталистами. Позднейшими центрами компактного

проживания караимов были долгое время Крым и Литва. В настоящее время они относят себя к караимскому народу, исповедующему, по их определению, самостоятельную религию, не являющуюся частью иудаизма. Есть так называемая [Доктрина деиудаизация караимизма](#).

Приблизительно с X в. начинается «[эпоха раввинов](#)», связанная с усилением влияния [раввина](#) как руководителя местной общины. Среди раввинистов выделяется [Саадия Гаон](#) (882–942), в труде «*Вера и познание*» доказывавший, что Писание требует комментариев. Система раввината, религиозных судов и т.п. все более усложняется. Одновременно появляется сословие [масоретов](#) – справщиков священных традиционных текстов. В их среде был окончательно упорядочен древнееврейский алфавит, появилась установленная система записи. Они могли образовывать династии, как, например, семья [Бен-Ашер](#).

К эпохе Средневековья начинается угасание центра иудейской религиозной жизни в Вавилонии. Он перемещается в Испанию, Египет, северную Африку.

Заметные изменения происходят после XVI в. Окончательно складывается «культура [еврейского гетто](#)». Если вначале еврейское население образовывало отдельное поселение, гетто скорее добровольно, чтобы свободно вести образ жизни, соответствующий религиозным предписаниям (например, не заниматься никакой работой в субботу), то затем их образование стало принудительным. Окончательно оформляется раввинат, а понимание обязанностей раввина все больше походит на христианские представления о статусе священника. Происходит упорядочение религиозного права. Иудаизм окончательно складывается как культура жестокого изоляционизма.

[Меир Галеви](#) (1180–1244) вводит специальные обряды посвящения раввина (что более походит на рукоположение христианского духовенства), появляются удостоверения на должность раввина и более точное определение самого статуса такого человека, его прав и обязанностей. Центр раввинистического иудаизма в позднее Средневековье (а для иудейской культуры Средневековье длится дольше, чем для христианской) формируется на территории Польско-Литовского государства.

Происходит оформление торгово-ремесленных сословий, активизируется финансово-банковская деятельность, благодаря

активности и масштабам которой многие общины получают покровительство со стороны монархов. В структуре общин увеличивается роль [кагала](#) (совета общины), раввинских судов, раввинских съездов. Большое значение имеет [ваад](#) как высший орган самоуправления.

Появляется двухступенчатая система образования: [хедер](#), [йешива](#) (начальные и высшие талмудические школы). В отличие от сефардов, ашкеназы не питали доверия к светской учёности и не придавали ценности знаниям, выходящим за рамки религиозной проблематики как таковой. Роль образования виделась и в сохранении культурной традиции, которая все больше срасталась с собственно религией.

В XVIII в. среди ашкеназов Западной Украины появляется новое течение – [хасидизм](#). Его основателем является [Израэль Бен Элиезер](#) (1700?–1760; Баал Шем Тов, или Бешт – сокращённое имя; сокращения имён и названий вообще приняты в иудаизме), биография которого во многом легендарна для иудеев. Эти две ссылки рекомендую изучить плотнее хасидизм и Бешт.

Хасидизм был порождён недовольством культом раввинистической талмудической учёности (в традиционном иудаизме жёстко действует принцип, согласно которому мужчина, несведущий в Писаниях, не может быть благочестивым) и доминированием раввина в общинах. Он исходит из первенства внутренней святости, для обретения которой учёность необязательна.

Бешт находился под умеренным влиянием идей каббалы. Для его учения характерны мистические настроения.

Особенностями хасидизма являются:

- иное понимание молитвы, связанное с приданием особой важности экстатическому элементу;
- учение об искрах (навеяно каббалой), которое утверждает, что Бог некоторым образом присутствует даже в грехах;
- учение о том, что праведность – это не только исполнение предписаний и законов, это искренность и радость;
- молитва важнее и угоднее Богу, чем простое изучение Торы;
- религиозным авторитетом становится [цаддик](#) (человек, ведущий праведную жизнь и одарённый сверхъестественными дарами - ребе);

– формами молитв могут быть танцы, возбуждённые движения и т.д. как выражение радости.

Хасидизм достаточно быстро распался на несколько ветвей. Это связано не только с отсутствием единого вероучения, но и с появлением собственных духовных учителей (цаддигов).

Бешт полагал, что духовная жизнь иудеев должна строиться вокруг личности цаддика, которому приписывается функция посредника между Богом и людьми. Он – как бы проводник милости Бога на все человечество, обязан обучать людей служению Богу, формировать их в религиозном отношении (не случайно в хасидской среде особенно расцвёл жанр притчи, как особого способа поучения, не преподносящего готовую истину, а побуждающего думать над ней, как бы извлечь её из собственной души; притчи цаддигов стали чем-то вроде аналогов христианских житий святых).

Цаддики образовали целые династии хасидских лидеров; наиболее известной является династия Любавичских раввинов–цаддигов (названия этих династий даются по месту проживания основателей), возглавляющих хасидское движение *хабад*. Его основатель – [Шнеур Залман Шнеерсон](#) (1745–1812) или Шнеур Залман из Ляд. Каббалист, автор основополагающей книги этого учения, именуемой «[Тания](#)»

Хасидизм вошёл в острый конфликт с раввинизмом, в частности, в отношении к богослужению. Были изменены некоторые из молитв, часто изменено облачение раввинов (гражданская черная одежда, черная шляпа). Хасиды выстроили синагогальную литургию на образце сефардского богослужения, отказавшись от ашкеназийского.

Споры с традиционным иудаизмом порой становились резкими. Известным борцом с хасидизмом был раввин из Вильно [Элиягу Бен Шломо Залман](#) (1720–1797; Виленский Гаон, Дер Вилнер Гаон), что ярко проявилось в его проповедях: праведник должен стремиться только к исполнению заповедей, веселье и смех ведут к греху. В синагоге Вильно (Вильнюс) был проведён обряд *херема* (отлучения) хасидов. Приверженцы традиционного раввинизма получили наименование *миснагедов*. В день смерти Виленского Гаона хасиды демонстративно устроили торжества, приведшие к беспорядкам.

Положение хасидов изменилось после вхождения Литвы в состав Российской империи. Они были уравнены в правах с миснагедами. При Павле I было принято постановление, разрешавшее разделение

еврейской общины в случае внутренних несогласий и создание отделившейся частью собственной синагоги.

Несмотря на конфликт с [раввинизмом](#), в настоящее время хасиды считаются одной из самых [ортодоксальных ветвей иудаизма](#), имеющих самобытную культуру, но он, особенно в некоторых своих вариантах, содержит в себе определенные черты пантеизма.

Постепенное относительное примирение или хотя бы сближение появившихся двух ветвей иудаизма началось только перед лицом общего противника – [Хаскалы](#) (так называемого еврейского просвещения), повлекшего **слияние обособленно живших иудеев с европейской культурой** и переосмысление иудаизма.

В XVIII в. изменяются критерии самоидентификации евреев (на каком основании человек причисляет себя к этой этнорелигиозной общности): роль иудаизма уменьшается, а возрастает роль внутренней приверженности к культуре определенного типа. Следующим радикальным сдвигом стало **распространение идей культурной ассимиляции**. Средневековый этап еврейской культуры завершила Хаскала.

Её основателем был богослов и философ [Моисей \(Мозес\) Мендельсон](#) (1729–1786), друг И. Канта и Г. Э. Лессинга, крупный деятель не только еврейской, но и европейской культуры, живший в Германии. Его деятельность сильнее всего изменила культурный статус иудаизма. Он считал пребывание в гетто унижительным, провозглашал программу альтернативного видения иудаизма и полагал, что евреи **должны влиться в общий культурный процесс**, не теряя при этом своей религиозной и культурной особенности. Это проистекало из взглядов Мендельсона на общность и равенство всех религий (эти идеи отразились в драме «Натан Мудрый», написанной Г. Э. Лессингом) и из убеждения, что иудаизм как религия, не ведущая миссионерской деятельности, имеет много шансов мирно существовать среди иных религиозных общин.

Из идей М. Мендельсона следовал вывод о необходимости ассимиляции (приспособления, уподобления преобладающей культуре окружения). Сам он был сторонником умеренной ассимиляции, но в дальнейшем эта идея получила и более последовательное развитие в реформизм.

Как практический шаг в этом направлении М. Мендельсон перевёл Тору и некоторые другие тексты Писания на немецкий язык, что вызвало негодование в еврейской религиозной среде.

Изменение в понимании иудаизма сводилось к умеренному устранению из него «лишнего». М. Мендельсон был ярким сторонником диалога культур. Он предложил соединить традиционное еврейское религиозное образование с изучением наук (что, в общем, и было реализовано позднейшим иудаизмом).

Реформизм возник среди образованной еврейской среды, приобщившейся к европейской культуре и оценившей её. Его представители резко выступили против ведущей роли Талмуда, который считали атрибутом прошлого, временным явлением в истории иудаизма. Предлагалось внести существенные изменения в ритуал и даже отказаться от самого слова «еврей» как не соответствующего курсу сближения с европейской культурой. В реформизме получили полное развитие идеи ассимиляции, медленного растворения в культуре окружающих народов, намеченные ещё Хаскалой. Это движение активизируется во время Наполеоновских войн.

Теоретиками реформизма были **Израиль Якобсон** (1768–1828) и **Авраам Гейгер** (1810–1874). Последний был сторонником идеи эволюционирования религии, которая не может законсервироваться на определенном этапе. Все, что принадлежит к «архаичным» этапам развития и мешает увидеть основное учение «чистого» иудаизма, препятствуя сближению с европейской культурой, он призывал отбросить. Эти взгляды типичны для XIX в.

Реформизм сводился к трём положениям: понимание иудаизма как бесконечно развивающегося, а не оформившейся религиозной системы, **отказ от Талмуда и отказ от идеи мессианства и отказ от возвращения евреев в Палестину, что и подразумевало постепенную полную ассимиляцию.** Иудаизм, по мысли его сторонников, превращался просто в одну из монотеистических религий, в центре которой были даже не отношения с Богом, а этические нормы в виде Десяти заповедей.

Реформисты требовали уравнивания мужчин и женщин как в религиозных правах, так и в возможности участия в богослужении, перевода богослужения на немецкий язык, отмены облачений, отказа от ряда ритуальных элементов, казавшихся устаревшими (ритуального

рога – [шофара](#), покрытия головы), изменения состава молитв, отказа от ряда норм, идущих из Талмуда, например многих пищевых ограничений, и от практики определения принадлежности к евреям по происхождению от матери (матрилинейность); позднее реформисты приравнивали к нему происхождение от отца–еврея (патрилинейность). Из утренних молитв было исключено благодарение за то, что Бог не создал молящегося женщиной. Но в среде самих реформистов наметился раскол относительно вопроса перенесения священного дня с субботы на воскресенье, что ликвидировало бы заметное различие с преобладающей культурой, где праздничным днём являлось воскресенье. Наиболее последовательные реформисты объявили необязательным и ожидание Машиаха, Мессии. **Это, в свою очередь, влекло отрицательное отношение к идеям переселения в Палестину, поскольку особое государство становилось ненужным.**

Реформизм нашёл плодотворную почву в США, где почти не было ортодоксальной оппозиции, а протестантская среда служила образцом для углубления программы реформ. Здесь были созданы специальные семинарии, готовившие раввинов в новом духе. Специальный (Питтсбургский) съезд признал бесполезность традиционного ритуала, пищевых запретов и соблюдения субботы. **На 1881 г. из 200 еврейских общин США только 12 являются ортодоксальными.** В настоящее время в США порядка 800 реформистских общин.

В России реформизм успеха не возымел ввиду сильных традиций ортодоксального иудаизма в ашкеназийской среде. Его сторонниками были создатель языка эсперанто [Людвик Лазарь Заменгоф](#) (1859–1917) и [Н. А. Переферкович](#) (1871–1940), сделавший русский перевод Талмуда.

Противостояние ортодоксального и реформистского течений привели к попытке компромисса и появлению ещё одной ветви иудаизма Нового времени – [консервативного](#) (иногда именуемого прогрессивным или либеральным). Он отверг крайности реформизма, но сделал это не вполне последовательно. Его идеология предлагает умеренные изменения без отказа от основных принципов Галахи, следование традициям при умеренных и более постепенных реформах, допускает **плавное включение евреев в европейскую культуру без полной ассимиляции.** Богослужебный древнееврейский язык, пищевые нормы и празднование субботы должны были остаться неприкосновенными.

Консервативный иудаизм стал распространяться в Германии и США, где его лидером был [Айзек Лизер](#) (1806–1868), глава общины в Филадельфии. Теоретиком консервативного иудаизма являлся живший в Австрии раввин [Захария Франкель](#) (1801–1875). Он полагал, что благодаря Талмуду религия цементируется, а традиции стоит сохранять ввиду их полезности. В то же время Франкель был сторонником постепенного введения немецкого языка как языка молитвы.

В 1885 г. консерваторы окончательно порвали с реформистами и попытались сблизиться с ортодоксами, находя их позицию более здоровой. Была создана и консервативная семинария, а в 1913 г. консерваторы обособились организационно.

Для распространения идей иудейского консерватизма были созданы *школы Шехтера*, названные по имени [Соломона Шехтера](#) (1847–1915), специалиста по древнееврейской литературе, сторонника идеи, что реформы должны происходить не по плану, а стихийно, по мере назревания их необходимости, чего не учитывает реформизм. Реформы в консервативном иудаизме предполагали объединение во время богослужения мужчин и женщин, введение органной музыки (по аналогии с католицизмом и протестантизмом), упразднение ряда молитв, например, о возобновлении жертвоприношений в Иерусалимском храме, поскольку к идее возвращения в Палестину консерваторы относились скептически.

В 1930–1940-х гг. консерваторы потребовали смягчения брачного законодательства, что ещё больше оттолкнуло от них ортодоксов. Возникла практика допущения женщин к исполнению богослужебных действий (женщины–канторы), смягчены субботные запреты. В среде консерваторов, тяготеющих к реформистам, **заговорили о женском раввинате.**

Во второй половине XX в. консерватизм – течение компромиссное и неустойчивое, его представители тяготеют либо к ортодоксальному иудаизму, либо к реформизму. После Второй мировой войны около половины верующего еврейского населения США принадлежало к этому течению. Часть консерваторов сотрудничает с сионизмом. В Израиле консервативный иудаизм появился в 1960–х гг.

Реформистские и консервативные программы помогли окончательно оформиться современному ортодоксальному иудаизму – преемнику традиции. Его приверженцы объединились для того, чтобы сохранить культуру и веру под натиском реформизма, хаскалы, лжемессианства, движения ассимиляции.

Термин ортодоксы появляется в конце XVIII в. Харедим (богобоязненные) противопоставляются *датшим хеплоним* (светским). Общины первых были сконцентрированы на территориях Германии, Венгрии и Восточной Европы. Ортодоксальный дух был силен в общинах Литвы (литваки). Некоторые ортодоксы вообще не поддерживали требований расширения прав еврейского населения, так как их удовлетворение создало бы соблазн усиления контактов с инорелигиозным миром и ассимиляции.

Авторитет Талмуда и ряда традиционных религиозных текстов для ортодоксов был безусловным, их признание было критерием правоверности. Они протестовали против любых изменений синагогальной службы, так как даже незначительное изменение могло стать началом «лавины» других. В этом отношении их прогнозы оправдались, поскольку даже умеренные изменения консерваторов привели в итоге к тому, что в отдельных современных общинах богослужение уже ничем не напоминает традиционное.

Теоретиками и идеологами ортодоксальной ветви были раввины Рав Моше Софер, известен как Хатам Софер (1762–1839) и Самсон Рафаэль Гирш (1808–1888). Последний считал, что «устарелость» иудаизма – иллюзия и следует не менять ритуалы и установления, а грамотно разъяснить верующим их значение. Ему принадлежит перевод на немецкий язык ряда текстов Писания.

Взгляды М. Софера и С. Р. Гирша отличались от воззрений ультраортодоксов только в одном – признание возможности сочетания традиционного религиозного образования с классическим образованием европейского типа. Таким образом, возникал идеал верующего: **абсолютная строгость и приверженность традиции в сочетании с серьёзной и широкой учёностью и образованностью**. Для укрепления позиций ортодоксов создавались раввинские семинарии, ведущие обучение в строго традиционном духе. В защите традиции, которая по мысли ортодоксов была залогом

вечного спасения, они прибегали к строгим мерам, вплоть до отлучения всем, молящимся на национальных языках.

В ортодоксальных кругах часто встречается резкое неприятие сионистского движения и сионистских организаций, поскольку восстановить еврейскую государственность должен Мессия, а не человек, присваивающий себе божественные полномочия.

В России интенсивного движения ортодоксального иудаизма не было (хотя общая ориентация была именно ортодоксальной), так как практически полностью отсутствовали приверженцы реформизма (хотя в эпоху Великих реформ и сформировалось умеренно либеральное движение сторонников Хаскалы), а хасиды были абсолютно невосприимчивы к либеральным новшествам. Попытки открытия реформистских синагог (например, в 1846 г. в Одессе) не принесли желаемых результатов. Переведённый на русский язык Талмуд большой популярностью не пользовался. Он больше привлекал интересующихся иудаизмом, но не знающих древнееврейского. Среди ортодоксов России существовало сдержанное отношение к сионизму.

Сложной была судьба ортодоксального иудаизма в США. Количество ортодоксов пополнилось в годы Второй мировой войны за счёт эмиграции. Для многих из них сохранение приверженности к ортодоксальному иудаизму было ещё и способом остаться евреем, продолжать осознавать себя в качестве такового. Однако влияние среды американского протестантизма и большого количества реформистов все же привело к ослаблению ортодоксального крыла. Распространённые среди ортодоксов антисионистские настроения также ослабили после Второй мировой войны и сказок об “истреблении” немцами евреев.

В Палестине ортодоксы присутствовали уже в XIX в. благодаря приезду эмигрантов. Однако в начале XX в. между направлениями иудаизма продолжаются столкновения, хотя для примирения религиозных сил в Израиле был создан [Объединённый религиозный фронт](#). Конфликт ортодоксов и религиозных либералов обостряется в 1950 г., а с 1953 г. последовательные ортодоксы составляют меньшинство. Однако они пользуются рядом льгот, например, возможностью иметь собственную систему образования. В конце 1950–х гг. происходит новая вспышка конфликта, спровоцированная спорами по вопросу о критериях определения отношения к еврейству: ортодоксы настаивали на сохранении

традиционной исключительной матрилинейности. В политических вопросах ортодоксы выступают в пользу расширения заселения территорий.

По историческому происхождению и традициям выделяют основные группы харедимов ортодоксов:

- [Ашкеназийские](#) харедим — потомки восточно-европейских и центрально-европейских евреев.
- [Сефардские](#) харедим — выходцы из стран Средиземноморья, северной Африки и Ближнего Востока.
- [Мизрахские](#) харедим — выходцы из центральной Азии, Персии и Арабских стран.

По направлению в иудаизме:

- [Хасиды](#) — религиозное еврейское движение, возникшее в середине XVIII века. Основателем его считается [Баал-Шем-Тов](#). Отличается более эмоциональным подходом к религиозной жизни. Среди «хасидов» выделяют множество «дворов» (общин) («[Гур](#)», «[Бэлз](#)», «[Сатмар](#)», «[Бобов](#)»^[англ.], «[Махновка](#)»^[англ.], и пр.) Во главе каждого «двора» стоит (в «[Любавич](#)» и «[Бреслев](#)» стоял в прошлом) [ребе](#), направляющий своих последователей. Отличаются определённой одеждой и обычаями.
- [Литовское направление](#) — консервативная группа в ортодоксальном иудаизме. Начала формироваться на территории восточной Европы в XVIII веке. Отличается рациональным подходом к изучению Торы. Среди раввинов, оказавших влияние на формирование мировоззрения, были [Виленский гаон](#), [Хафец-Хаим](#), [Хазон-Иш](#) и другие. Также известна как «[миснагдим](#)», буквально «противники», то есть оппоненты хасидов.
- [Сефарды-харедим](#) — направление среди израильских харедим, включающее ортодоксов-сефардов (по данным [CBS](#), насчитывают примерно 300 тысяч человек).
- [Хареди-леуми](#), хардальники — (аббревиатура от «национальные харедим») — наиболее консервативная часть сторонников [религиозного сионизма](#), чей образ жизни находится ближе к ультраортодоксам (харедим), чем к [современным ортодоксам](#), не включаемым в число харедим.

Разделение на направления является в определённой мере условным, поскольку как среди последователей литовского течения, так и среди хасидов есть и сефарды; нет чёткой границы между «Хардаль» и частью бреславских и любавических хасидов, стоящих на просионистских позициях, а также между «литваками» и «современными ортодоксами» (не харедим).

Среди иудейских ультраортодоксов есть и движение «[Нетурей карто](#)», которое резко выступает не только против [сионизма](#) (как и некоторые другие ультраортодоксальные течения), **но и против существования [Государства Израиль](#) как такового.**

Отдельным мистическим течением в иудаизме является [Каббала](#), содержащая элементы магии и заметно отличающаяся от ортодоксального иудаизма. Развиваясь с начала XI в., она оформилась в XII–XIII вв. её главной книгой является «[Зогар](#)» (Сияние, Книга сияния - мистико-аллегорический комментарий к [Пятикнижию](#) Моисея), возникшая в XIV в. (предполагаемый автор – [Симон Бен Иохан](#) (ум. 170 г.)).

На каббалистов повлияли идеи гностиков и ряда приверженцев философии Платона, в частности идея эманационизма – Бог порождает все иные виды бытия из себя, бытие – это эманация Бога, а не творение из ничего. Они предлагают особый способ интерпретации Торы из известной схемы выделения четырёх смыслов (*пшат* (буквальный), *ремез* (намёк), *друш* (аллегория), *сод* (выявление скрытого смысла)), опираясь именно на четвёртый, хотя он наименее очевидный.

Для каббалы характерно также увлечение магической числовой символикой, в том числе признание особого мистического смысла древнееврейского алфавита, где важными могут оказаться даже комбинация и сопоставление букв. Это дало косвенный толчок к развитию такой научной области, как герменевтика (истолкование текстов). Большое значение придаётся тетраграмматону и гематрии, перекодировке букв с помощью чисел.

Богословие каббалистов акцентирует непознаваемость Бога и то, что он сотворил мир не непосредственно, а через ряд своих эманаций (*сфирот*, или *зефирот*), как бы истекавших из него, а затем последовательно одна из другой. Через эти десять сфирот он осуществляет и свою связь с миром, так что молитвы попадают именно к сфирот. В Зогаре изложена идея [шехины](#) (шхины) – сияния божественной славы (последняя из сфер). Адам нарушил гармонию между Богом и шехиной, основная цель и задача человека – восстановить прерванную связь. Постулируется наличие двух божественных начал: постижимого и непостижимого. Первое является собственно творцом и одной из сфирот.

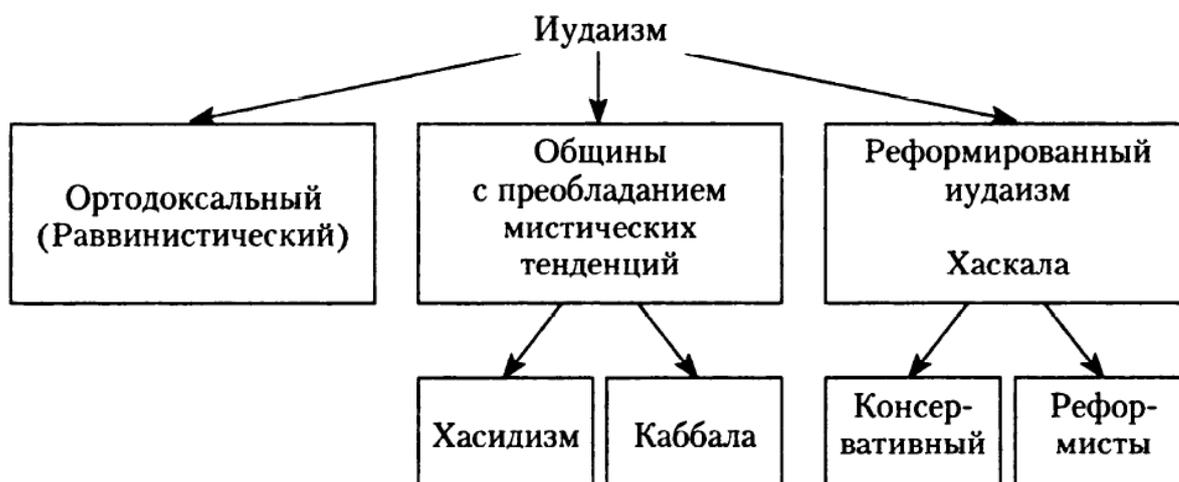
Можно увидеть определенную аналогию некоторых идей каббалы с высказываниями ряда христианских мистиков и философов, нередко не поддержанных церковью (**Ф. Баадер** (1765–1841), **Я. Беме** (1575–1624)), а также идеям восточного **христианского мистика [св. Григория Паламы](#)** (1296–1359), выделявшего в Боге непознаваемую сущность и явленные миру несотворенные «энергии», похожие на платоновские эманации божества. Также в этих идеях есть родство с распространившейся в XIX–XX вв. **в православной среде философией имяславия (первоначально возникшей среди монахов – паламистов Афонского монастыря в Греции)**, утверждавшей, что имя Бога есть сам Бог, что оно несёт славу Бога, его сияние и само по себе сообщает благодать...

Каббалисты тяготеют к пантеизму, признанию присутствия Бога везде. Среди каббалистов встречается допущение [гилгул](#) (переселения душ), абсолютно чуждое ортодоксальному иудаизму. Душа переселяется, если грешник не получил достаточного наказания в своей жизни.

В тех своих вариантах, где каббала была относительно близка к ортодоксальному иудаизму (не следует забывать об отсутствии в ней внутреннего единства), она носила скорее оптимистический характер. Там же, где она стремилась скорее к магии, иногда перерастая в неё, она обретала откровенно мрачные черты. Так, в каббалистической среде под влиянием магии возникла практика особого проклятия [пультса денура](#) (не имеющая ничего общего с обычным отлучением от синагоги), которое изредка провозглашается против крупных врагов иудаизма, но только из числа самих евреев.

Идеи каббалы получили распространение и за пределами иудаизма. Причём интерес проявляли как к мистической её стороне, так и к грубо магической (так называемая *практическая каббала*). Каббалой в той или иной степени интересовались **Р. Лулий** (1235–1315), Я. Беме, **Ф. В. Й. Шеллинг** (1775–1854), Г.–В. Лейбниц, **И. Ньютон** (1642–1727), интерес к ней оживился в эпоху Реформации. **Каббала оказала значительное влияние на становление хасидизма.** Её критиковали ортодоксальные раввинисты, а с другой стороны – последователи Хаскалы.

Обобщая изложенное, структуру современного иудаизма можно представить так:



Структура современного иудаизма.

Сионизм

С XIX в. развивается движение сионизма. В нем сразу выделилось две основные ветви – религиозная, поощряющая эмиграцию верующих на территорию Палестины, несмотря на то, какими мотивами они руководствовались (различными, не обязательно религиозными, соображениями или просто стихийные переезды), и политическая, рассматривающая воссоздание самостоятельного государства как культурно–политическую задачу. При этом самому иудаизму отводилась второстепенная роль:



Современный сионизм

Эти виды сионизма настолько различны, что их отождествление недопустимо, религиоведчески ошибочно.

Индивидуальные переезды практиковались довольно давно и были сопряжены с выживанием в экстремальных условиях, когда удобнее всего было организовывать колонии, занятые сельским хозяйством. Нужно упомянуть и о таком **интересном явлении, как «христианский сионизм»**, встречающемся среди некоторых протестантов, согласно которому следует содействовать отъезду евреев в Палестину, поскольку Христос не придёт, пока евреи не восстановят Иерусалимский храм, а значит, их возвращение есть божественная воля.

Политический, светский сионизм имеет слабое отношение к иудаизму как религии. Его идеи формировались в среде ассимилированного, слабо– или безрелигиозного еврейского населения Германии и Австро–Венгрии. Виднейшими теоретиками этого направления были **Мозес Гесс** (1812–1875), **Лео Пинскер** (1821–1891), **Теодор Герцль** (1860–1904).

Л. Пинскер и Т. Герцль допускали, что еврейское государство может быть создано на любой территории, а не обязательно в Палестине (для верующих эта идея звучала бы нелепо, потому что в Палестине находился разрушенный храм, центр иудейской религии). Последний считал, что создание самостоятельного еврейского государства, вполне современного, обладающего всеми обычными атрибутами государства, построенного на принципах свободы, является единственным путём. Создание такого государства он мыслил только с учётом воли других держав.

В то же время среди сионистов были популярны идеи, что создание государства невозможно без учёта религии, так как она создаёт народ, и государство без иудаизма стало бы государством другого народа. В связи с этим возникает концепция *Двух святынь*: Тора и *Эрец Израэль* (Святая Земля).

Отношение к сионистским идеям было и даже сейчас остаётся неоднозначным. Сторонники идей, восходящих к Хаскале, полагавшие, что евреи должны ассимилироваться, т.е. постепенно раствориться в европейской культурной среде, часто считали цели сионизма движением назад, возвращающим евреев в своеобразное «новое гетто». Многие ортодоксы указывали на то, что восстановление государственности и прекращение рассеяния – это привилегия Мессии, Машиаха и брать на себя его миссию – грех. Сторонники раннего сионизма считали, что вся диаспора разместится на Святой Земле, но

эти планы были нереалистичными. По мере развития сионизма возникла теория *ханаанизма*, согласно которой должно произойти формирование новой нации, порывающей со старыми культурными традициями. Для религиозных евреев здесь возникала ещё одна трудность, поскольку разрыв с религиозными традициями означал бы грех отступничества.

Эмиграция в Палестину усилилась лишь после Второй мировой войны и *лохокоста* – целенаправленного обмана мира, дескать было уничтожено шесть миллионов евреев.

В 1948 г. было официально создано государство Израиль на территории традиционного проживания евреев, которое, несмотря на сильное влияние иудаизма, большую роль раввина и ряд привилегий верующим, изначально задумывалось как светское, к религии скорее нейтральное. Для многих граждан Израиля иудаизм стал скорее частью традиционной национальной культуры, поэтому ортодоксы зачастую предпочитают вести обособленный образ жизни и даже селиться отдельно.

Основные этапы сионистского движения таковы:

- в XIX в. возникает движение *Ховевей Цион* (Любящие Сион), помогавшее переселенцам и ориентировавшее их на организацию сельскохозяйственных колоний;

- 1896 г. – формирование политического сионизма (Т. Герцль);

- 1897 г. – Первый сионистский конгресс, выработка на нем *Базельской программы*, изложившей цели сионизма, осмысление сионизма как сугубо светского, секулярного явления, к которому примкнула часть ортодоксов, не принимая сути сионистской программы;

- 1917 г. – издание *Декларации Бальфура* (декларация о доброжелательном отношении Великобритании к сионистским настроениям евреев, направленная министром иностранных дел Великобритании Д. Бальфуrom), резкое выступление реформистов против сионизма (для них Святая Земля – США); сионизм как движение меньшинства;

- 1948 г. – создание государства Израиль, предполагавшего лояльное отношение к традиционному иудаизму, но без превращения в последовательно религиозное государство; на раннем этапе оно осмысливалось как сугубо светское, а по идеологическим ориентирам скорее тяготеющее к марксизму; культурная политика государства призвана интегрировать существенно разные группы с разными религиозными, этническими и культурными установками, в том числе и с разными критериями самоидентификации;

– 1968 г. – усиление волны эмиграции в Израиль, переосмысление теории сионизма: основная цель – *алия* (собрать в Израиле всю диаспору).

13 тезисов сионизма

[Вальтер Лакер](#) выделяет 13 тезисов сионизма:

1. Сионизм — это реакция на антисемитизм.
2. Антисемитизм в своей самой смертоносной форме достиг кульминации в Центральной Европе, где относительно малочисленные еврейские общины максимально ассимилировались.
3. Сионизм всегда считал [ассимиляцию евреев](#) главным врагом.
4. Сионисты получили свой шанс на успех после [I мировой войны](#).
5. Сионизм возник намного позже других национальных движений, времени и ресурсов на реализацию целей было чрезвычайно мало.
6. Сионизм не имел ни денег, ни военной силы, ни политического влияния, в распоряжении сионистов были в основном моральные аргументы.
7. Еврейское государство возникло к тому времени, когда спасти погибающих в Европе евреев было уже поздно.
8. Вплоть до 1930-х годов сионистские лидеры не понимали чётко, в чём состоит конечная цель движения.
9. [Арабо-еврейский конфликт](#) был неизбежен, поскольку арабы не могли смириться с созданием еврейского государства.
10. С арабской точки зрения сионизм представлял агрессию, а еврейская иммиграция — вторжение.
11. Сионизм подвергается критике также со стороны [еврейских ультраортодоксов](#), сторонников ассимиляции и крайне левых.
12. Основным источником слабости сионизма был тот факт, что условия для реализации сионистской мечты никогда не были благоприятными.
13. Основная цель сионизма была двойной: вернуть еврейское самоуважение и достоинство в глазах неевреев и восстановить еврейский национальный очаг для евреев, чтобы «жить как свободные люди на своей земле, спокойно умереть в своих собственных домах» ([Герцль](#)).

Священные книги, герменевтика и экзегетика

Иудаизм часто называют религией книги, и для этого есть основания. В основе его лежит Священное Писание (составившее первую часть христианской Библии, т.е. Ветхий Завет). Состав последнего близок к первой части христианской Библии, но имеет ряд отличий, в том числе и в порядке расположения его частей (книг, составляющих весь текст). Обычно оно именуется Танах.

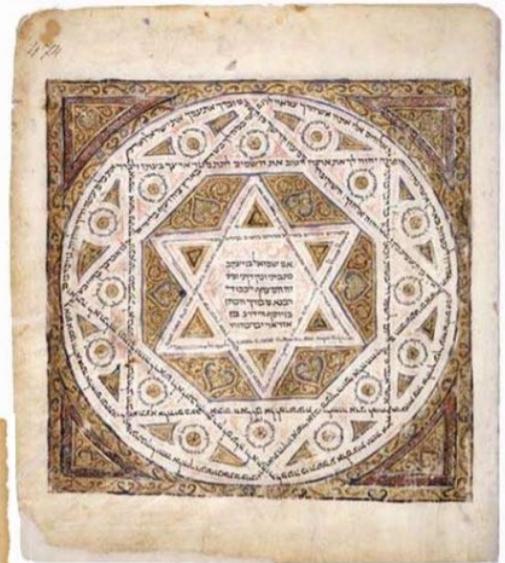
Священное писание иудеев - **Танах**

ТаНаХ –
представляет собой
начальные буквы
разделов еврейского
Священного Писания

Танах состоит из трёх разделов:

1. Тора - **Пятикнижие**
2. Невиим - **Пророки**
3. Ктувим - **Писания**

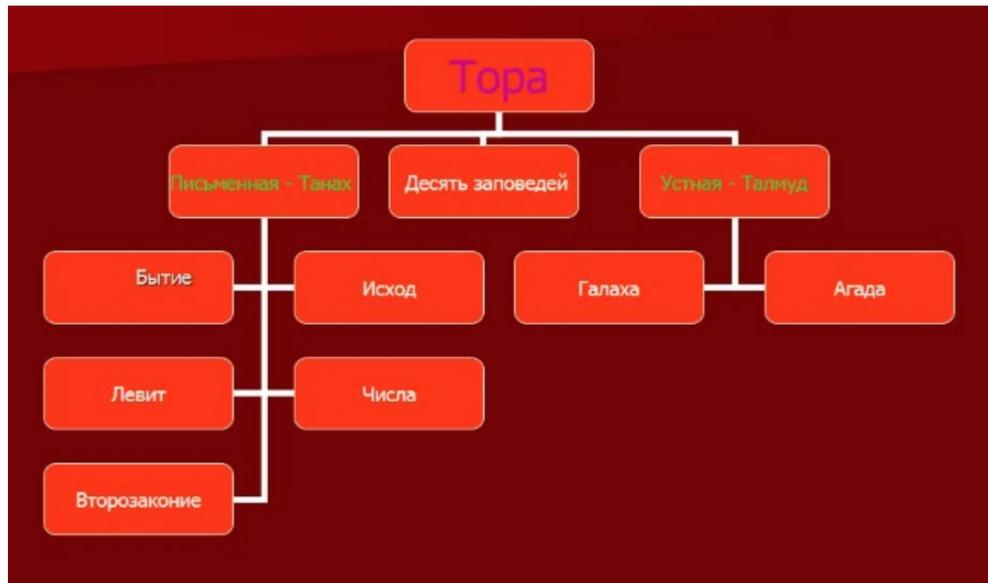
• -



Обложка Танаха 1008 года.
Изготовлена в Каире
по рукописям Моше бен Ашера

Торой называют Пятикнижие **Моисеево** или **Книги Моисеевы**.





НЕВИИМ (КНИГИ ПРОРОКОВ). Книги Иегошуа (Иошуа), Шофтим (Судьи), Шмуэль (Самуил) и Мелахим (Царств) описывают историю еврейского народа после смерти Моисея.



Титульный лист книги Шофтим 14 век

Страница из книги "Бера Шмуэля.

Ктувим — третий раздел Танаха. Главный отличительный признак книг третьего раздела Танаха - то, что они собраны и включены в канон позднее остальных книг, так что заключительная редакция их должна быть отнесена к II в. до н. э. - 1 веку н.э.



Наиболее чтимой его частью является [Тора](#) (первые пять книг), или *Пятикнижие Моисеево*. Именно там находится [Декалог](#) – десять заповедей, дарованные Моисею на горе Синай во время заключения завета (союза) с народом. В тексте не допускается ни одной случайной описки при переписи.

Тора не только изучается и комментируется, она является богослужебной книгой. Для этого используется только специальный рукописный свиток на древнееврейском языке. Это главная святыня в синагоге. На праздник [Симхат-Тора](#) (Радость Торы) его несут в торжественной процессии.

Огромным авторитетом в ортодоксальном иудаизме обладает [Талмуд](#), возникший как **подробный** богословский **комментарий** к Библии. По степени важности он уступает только Торе. В средневековый период он стал формирующим началом еврейской культуры. Известны две редакции Талмуда: [Иерусалимская](#) (III–IV вв.) и [Вавилонская](#) (III–VII вв.).

Талмуд включает в себя [Мишну](#) (наиболее старую часть, фиксирующую так называемый *Устный закон*) и [Гемару](#) (развитие и комментирование идей Мишны). Его знание представляет непременное условие для кандидата в раввины. Он выступает и как справочник, и как толкование Торы, и как священный текст, сам по себе требующий внимательного изучения; он породил, в свою очередь, много текстов–комментариев. В нем содержатся наиболее авторитетные мнения и указания по самым разным вероучительным, ритуальным, религиозно–правовым, семейным вопросам.

Совокупность всех законов иудаизма именуется [Галахой](#), в основе которой лежит *Письменный закон* – Тора, из которого вырастает Устный закон. Важным галахическим документом является сборник [Шулхан–Арух](#) (Накрытый стол), своеобразный комментарий к Талмуду, используемый как распространённый богословский и ритуальный справочник. Развитие Галахи вызвано необходимостью давать истолкование новым культурным реалиям, которых ранее просто могло не быть, вместе с тем это процесс отнюдь не произвольный, требующий, по крайней мере, авторитета и образованности.

Истолкование покоится на принципе смысловой многоуровневости текста, когда для выявления разных смыслов применяются разные истолковательные правила. В результате интерпретационной деятельности возникли целые жанры комментариев к священным книгам.

В силу такой особенности богословская мысль в иудаизме сосредотачивается на священных текстах и их интерпретации и в

меньшей степени – на систематизации. Это определяет и большую роль авторитетных знатоков Закона, подтверждающих трактовку нормы силой личного авторитета.

Вероучение

Важнейший элемент иудаизма – это вера в Машиаха (традиционное русское произношение – Мессия). Дословно слово переводится как «помазанник», т.е. имеющий власть (обряд помазания маслом – древнейший ритуал передачи власти, отсюда и происходит данная метафора). Он рассматривался как божественный посланник, долженствующий установить на земле царство Бога и вернуть жизни утраченное совершенство и святость. Позднее с его приходом стали связывать освобождение израильского народа, в том числе и политическое. После вхождения еврейского государства в Римскую империю с приходом Машиаха связывалось освобождение от язычников–римлян.

Вопрос об его образе и статусе решался (и решается до сих пор) различно. Его представляют и как существо божественной природы, и как простого посланника.

Известно много лжемессий, увлекавших на некоторое время сторонников.

В XVI–XVII вв. это явление становится особенно частым, что, видимо, было реакцией на осознание иудеями изменения собственного положения в меняющемся мире и новым всплеском интереса к [каббализму](#). Известным лжемессией был [Саббатай \(Шабтай\) Цви](#), выходец из сефардских евреев, энергичный и хорошо образованный харизматический лидер, часто удивлявший окружающих смелым и необычным поведением (вроде «бракосочетания с Торой» с исполнением любовных песен перед Ковчегом в синагоге). В Стамбуле Цви пытался обратить в иудаизм высших лиц Османской империи, но в ответ на это от него потребовали перейти в ислам, **что Цви и сделал**. Этот поступок вызвал раскол среди его сторонников и получил самые разнообразные толкования, включая и то, что этот шаг был особым моментом неисповедимой судьбы лжемессии. Часть его последователей образовали тайную мистическую секту, просуществовавшую до XIX в.

В XVIII в. лжемессианство перекинулось на Польшу. Мессией и преемником Цви провозгласил себя [Якоб Франк](#). Характерными элементами его учения являлись критика Талмуда и талмудической учёности, свобода выражения эмоций и страстей человека (поскольку

они происходят от Бога, их нельзя скрывать), активное использование идей каббалистики. Особенностью (в отличие от Цви) – отсутствие обещаний построения Царства Божьего на земле.

В центре учения находилась книга [Зогар](#).

Движение Франка в культурном отношении можно охарактеризовать как движение интеллектуально–элитарное, направленное на сближение с христианством. Многие из сторонников Франка позднее приняли крещение и получили дворянство.

Особой категорией иудейского мировоззрения является [Шхина](#) ([Шехина](#)), понимаемая как присутствие в сотворённом мире особой Божественной славы. До разрушения Храма она связывалась именно с ним, после – с Торой, её изучением, синагогальной службой и совокупностью еврейского народа. В то же время некоторые понимают её как сотворённую реальность, которая сама была посредницей при творении мира. Познавая Шхину, верующий познает Бога, который сам по себе принципиально непознаваем. Такая трактовка близка к каббалистической, где она истолкована как одна из сфирот.

Важнейшая для иудаизма категория праведности связана с исполнением многочисленных [мицвот](#) (заповедей), вырастающих из Торы и систематизированных Талмудом. Их насчитывается 613, они распространяются на все сферы жизни.

[М. Маймонид](#) полагал, что все люди могут войти в рай, если будут исполнять минимальное количество заповедей ([семь законов](#)). Это те самые 7 законов Ноя.

Большое значение придаётся идее коллективной ответственности народа, когда за грехи одного или немногих наказанию могут подвергнуться все. Однако и небольшое число праведников может быть источником снисхождения к массе грешников (отсюда хасидское предание о небольшом числе тайных праведников, благодаря которым мир продолжает существовать).

Иудаизм признает бессмертие души и реальность её загробной участи, но представления о загробном мире развивались постепенно.

В течение определенного времени полагалось, что души ведут существование в [Шеоле](#) (загробном мире), а момент чёткого разделения на праведников и грешников не был столь важен. Воздаяние же переносилось на конец времён, конец истории.

Некоторыми бессмертие душ отрицалось. Такое отношение к жизни и смерти отразилось в библейской книге [Экклесиаст](#).

Талмуд требует скорейшего погребения умершего, так как промедление увеличивает мучения души. Тело должно вернуться «в прах», поэтому его часто ингумируют просто в саване или в гробе с

вырезанным дном. Традиционно не принято богато украшать памятники и приносить туда цветы (знак благочестивого внимания – принесение на могилу камней). Ориентация тела в пространстве зависит от местных традиций.

Эсхатология в иудаизме построена на ожидании прихода Машиаха, что и ознаменует фактический конец истории. В средневековом иудаизме развились представления об аде и рае как формах загробной вечной жизни.

Богослужение и ритуалы иудаизма

Иудаизм непредставим без ритуальной стороны. Несмотря на обязанность каждого верующего совершать молитву, и здесь часто отражается принцип общинности. Во многих случаях для молитв и иных ритуальных действий требуется [мишьян](#) (молитвенный кворум из десяти совершеннолетних мужчин).

Важнейшим элементом являлась система жертвоприношений, указанная в Библии, основная цель которой – умилоствление за грехи народа (искупление) и очищение. Со временем она разрослась и стала более сложной. Помимо обязательных жертв могли приноситься и добровольные.

К выбору жертвенных животных предъявлялись строгие требования, любой недостаток мог сделать жертву неудобной, поскольку общее правило жертвы – принесение лучшего. С их помощью **ритуальные приношения осуществлялись постоянно, поскольку грехи нуждались в постоянном же изглаживании**. Помимо животных для этого можно было использовать мучные продукты и благовония.

Первоначально богослужение проводилось в [Скинии](#) (переносном шатре).

С постройкой Первого Храма (Храма царя Соломона) он стал центром культа, а альтернативные существовавшие святилища утратили своё значение. Достаточно подробное описание этого храма содержится в Библии. Основной особенностью его конструкции было трёхчастное деление: притвор, зал и святая святых. Притвор выполнял функцию «буфера» между священным и мирским. Народ находился в специальном храмовом дворе. Святая святых содержала Ковчег Завета, футляр, в котором хранились скрижали с заповедями, данными

Моисею. Несмотря на то что они считаются утраченными, эта часть храма сохранилась. Её отделяла особая завеса, которая, по новозаветному рассказу, разорвалась в момент смерти Христа.

Второй храм, воспроизводя в основном конструкцию первого, впоследствии расширялся и украшался. Богослужение совершало **особое сословие жрецов ([когенов](#), [или коэнов](#))**, которым помогали [левиты](#) (младшие служители). Первые являлись потомками священника [Аарона](#), брата пророка Моисея, а священство являлось наследственным. Вторые были [потомками Левия](#) (Леви). Старший священник – первосвященник нередко становился и общественным лидером.

С разрушением Храма богослужение, в том числе жертвоприношение, прекращается, центрами культа становятся [синагоги](#) (дома собрания, которые никакой альтернативы Храму не составляли), куда перешли и отдельные элементы храмового ритуала. Часть синагогальных молитв сохранили те же названия, что и храмовые жертвоприношения.

Иудаизм предписывает скорбное воспоминание о разрушении Храма и почитание места, где он находился (в частности, обращение лица в эту сторону во время молитвы). **Ортодоксальные иудеи молятся о возобновлении храмовых жертвоприношений.**

Постепенно появляется ряд должностных лиц, участвующих в отправлении культа и религиозной жизни иудейской общины, в частности, [шамаш](#) (помощник в отправлении культа), [шойхет](#) (резник, специалист по ритуальному, нормированному религиозными нормами убою скота), [меламед](#) (учитель грамоты, основ религии и права).

На современном этапе развития религии под синагогой подразумевают молитвенное здание иудаизма, однако это понимание неотрывно от другого – место сбора общины, общинного богослужения. Если говорить о самом здании, то его устройство несложно, но в общем оно воспроизводит Иерусалимский храм. Вокруг синагог концентрируется деятельность религиозных школ и жизнь общины в целом.

Главное место у восточной стены занимает [Арон–кодеш](#) (Ковчег, Киот), служащий для хранения свитков Торы и помещаемый обычно на возвышении со ступенями. Он покрывается занавесом. Молящиеся

находятся лицом к нему, обращаясь таким образом в сторону Иерусалима.

Свиток помещается в особый футляр, который богато украшается, а часто венчается короной в знак господства Торы. Извлечение свитка – всегда момент торжественный. Возле ковчега зажигается особый светильник, хотя не все считают его обязательным, полагая, что это влияние христианского храма с его лампадой перед алтарной Дарохранительницей. Рядом с ним обычно помещаются скрижали с Десятью заповедями (плиты).

Другими важными местами в синагоге являются [Бима или Аллемар](#) (возвышение для чтения свитка Торы), места кантора и раввина, которые не уменьшают значимости ковчега. Для молящихся устанавливаются скамьи. Существовала практика располагать скамьи для старейшин общины ближе к ковчегу. Это определяется тем, что в организации богослужения и существования синагоги важнейшая роль отводится кантору (ведение службы), раввину (проповедь и толкование Писания) и габбаю (старосте, решающему организационные вопросы). Отгораживается место хора, если он существует (традиционно исключительно мужской).

Богослужебные позы – в основном сидение и стояние, нередко во время молитвы совершается небольшое ритмичное покачивание. Женщины молятся отдельно, чаще всего на задних и боковых галереях.

Традиционный иудаизм не допускает использования музыкальных инструментов.

Синагога имеет неприкосновенность, и сама по себе, запрещается её использование для повседневных и нерелигиозных нужд. Все синагогальные предметы обладают статусом святости и не могут быть использованы для каких бы то ни было иных целей.

Синагога не приравнивается к разрушенному храму, являясь его временным замещением. Постройка и открытие синагоги, равно как и поиск служителей – во многом дело самой общины. Порядок здесь более демократичный, чем в христианстве, где для этого требуется разрешение епископа и назначение священников на должности в том приходе (местной общине), к которому приписан храм. Обычно стремятся, чтобы синагога занимала высокое место, что вообще характерно для многих культовых зданий, которые доминируют над

общей застройкой (например, кресты христианских храмов во многих странах ещё в начале XX в. были преобладающими по высоте точками, это перестало быть заметным только с началом периода революций и формированием светской культуры).

Изображения не приняты в иудаизме, хотя сама Библия их в принципе допускает. Это дань длительной традиции, избегающей всего, что может дать повод к идолопоклонству.

Во время коллективной молитвы текст читается одним человеком (кантор в синагоге), а присутствующие повторяют «Амен» после каждого благословения.

Заслуживает также упоминания молитва [КолНидре](#) (Все обеты), включённая в вечернее богослужение [Йом-Кипур](#) (Судного дня). Она состоит из отрывков Торы, некоторых иных молитвенных текстов и заключительного благодарения Богу. Её основной смысл – **разрешение от данных обещаний** и обетов Богу.

В ситуации диаспоры сложилось пять основных типов богослужения: сефардское, ашкеназийское, хасидское (созданное на основе ашкеназийского с сефардскими привнесениями), богослужение йеменских евреев и итальянский ритуал (сохранившийся в Центральной Италии).

Молитвенные правила для мужчин строже, чем для женщин. Молитва обычно совершается в [талес](#), или *таллит* (молитвенное покрывало), и с надетыми на правую руку и лоб тфилн (коробочками с цитатами из Писания). Право надевать тфилн мальчики получают после ритуала [Бар-мицва](#) (вступления в совершеннолетие).



От молящегося требуется сосредоточенность. Смерть, застигшая верующего во время молитвы, считается особой милостью Бога. Из иудейского ритуала в христианский перешли слова *Амен* (Аминь; значения «Так», «Истинно», «Да будет») и *Аллилуиа* (в примерном переводе означает восхваление Бога).

В иудаизме существует и ряд иных ритуалов.

Некоторые сопряжены с праздниками или подготовкой к ним - удаление из дома всего квасного перед [Песахом](#), приготовление шалашей и специальных растений на [Праздник кущей](#) (суккот) и т.п. или существуют как дополнительные для других ритуалов (например, ритуалу обрезания).

Очень большую роль в иудаизме играет [кашрут](#) (пищевое законодательство), восходящее к Библии и дополненное талмудической традицией. Оно подразумевает ряд ограничений, отсутствующих, например, в христианстве. Пища разделяется на *кошер* (чистую, годную к употреблению) и нечистую. Последняя может быть нечистой изначально (прежде всего, свинина) или стать такой в результате порчи или неправильного приготовления (например, смешение мясного и молочного, недопущение употребления любой крови). Поедание нечистого является грехом и влечёт наступление ритуальной нечистоты. Строгие пищевые нормы оказывали влияние на весь бытовой уклад верующих евреев.

В связи с тем, что в иудаизме большое место занимает ритуальная нечистота, а случаи, её влекущие, многочисленны и порою неизбежны (например, менструации, прикосновение к мёртвому телу, к любому предмету, который сам считается нечистым), то большую роль играют и очистительные ритуалы (все это и регулируется кашрутом в широком его понимании). Самый известный из них – омовение в [микве](#) (особом бассейне с водой).

Календарь праздников в иудаизме не очень велик (летосчисление ведётся от сотворения мира, а календарь является лунным, не совпадающим с календарём народов Европы). Дни памяти праведников и поминовений умерших могут добавляться местными общинами по их усмотрению.

Особым днём является [шаббат](#), или *шабес* (суббота). Строжайше запрещается даже лёгкая работа, наступает абсолютный покой. Празднование шаббата завершается особым ритуалом [Хавдола](#).

Из однократных праздников крупнейшим является [Йом–Кипур](#) (Судный день), день строгого поста и покаяния, сопровождаемый и особыми молитвами. Из иных праздников можно упомянуть Песах (Пасха; праздник освобождения из египетского плена), [Рош ха–Шана](#) (Новый год), [Шавуот](#) (праздник заключения завета на горе Синай), [Суккот](#) (праздник Кущей, воспоминание выхода евреев из египетского рабства), [Пурим](#) и [Ханука](#).

Песах, в отличие от христианской подвижной Пасхи, дата которой меняется из года в год, приурочена к одному дню. Он предусматривает приготовление особого ритуального стола со специальной пищей, в том числе *маццой* (опресноками), которую едят раз в год в воспоминание поспешного выхода евреев из Египта.

Ритуальное присоединение к иудаизму происходит через обряд обрезания, которое совершается над мальчиками по указанию Писания. Талмуд предусматривает принадлежность к народу по факту рождения, при этом учитывается происхождение по материнской линии.

Брак является важным для иудаизма, так как семья относится к числу одной из религиозных ценностей. Бракосочетание совершается торжественно под *хупой* (особым свадебным балдахином).

Брачное состояние считается наилучшим для человека. Иудаизм категорически запрещает полигамию (многожёнство) и полиандрию (многомужество). Иудейская семья патриархальна, жена не должна препятствовать мужу в углублении религиозных знаний, в изучении священных текстов, однако муж обязан изыскивать средства для обеспечения семьи. В некоторых местах существует обычай освобождения мужа от обязанности работать для получения денег, если он полностью посвятил себя изучению Закона.

Развод всегда являлся религиозно–правовым актом, для его совершения существовал строгий набор причин и условий (мужчине давались основные права быть инициатором развода), например, измена или бесплодие. В сложных случаях решение выносилось совещанием раввинов.

В ортодоксальном иудаизме строги запреты на браки с иноверцами. Но по мере либерализации культуры и светского законодательства число таких браков, равно как и разводов, выросло.

Бытовой уклад и символика иудаизма

Бытовой уклад евреев сформировался не без влияния иудаизма (субботный отдых, субботняя и праздничная кулинария, кошерные кулинарные нормы, в том числе необходимость иметь двойной набор посуды – для мясной и молочной пищи, патриархальная семья).

На косяки дверей помещается *мезуза*, коробочка с краткой цитатой из Писания.

Особенности одежды имеют во многом историческое происхождение и зависят от страны проживания и направления иудаизма; это относится и к длинной черной одежде с поясом – *лапсердаку*, принятому у ашкеназов. Долгополый мужской сюртук.



Строго обязательным является лишь покрытие головы (шляпа или маленькая ермолка – [kupa](#)).

Женщинам предписывается строгая закрытая одежда.

Иудеи–ортодоксы носят бороду и удлинённые на висках волосы (пейсы), иногда избегают стричь бороду. Однако **быт евреев Израиля представляет собой во многом особую культуру, не похожую на культуру диаспоры.**

Иудаизм располагает собственной символикой. Наиболее древним символом является [менора](#) (ритуальный семисвечник). Позднее возникает [Маген–Давид](#) (шестиконечная звезда «щит Давида»). Можно встретить изображение двух скрижалей (досок) с заповедями, которые поддерживаются двумя львами.

[Каддиш](#) – особая молитва на арамейском языке. Её особенность состоит в обращении к Богу в третьем лице. По мнению специалистов по истории богослужбных текстов, его мотивы, возвеличивающие Бога, вошли в основную христианскую молитву [Отче наш](#).

Список литературы

- Вайс, М. Библия и современное литературоведение: метод целостной интерпретации / М. Вайс. – М.–Иерусалим, 2001.
- Джонсон, Я. История евреев / П. Джонсон. – М., 2006.
- История евреев России: учебник. – М., 2007.
- Йошпе, Р. Что такое еврейская философия / Р. Йошпе. – М., 2003.
- Лайтман, М. Каббала в контексте истории и современности / М. Лайтман, В. Розин. – М., 2005.
- Локотко, А. И. Архитектура европейских синагог / А. И. Локотко. – Минск, 2002.
- Слезкин, Ю. Эра Меркурия: евреи в современном мире / Ю. Слезкин. – М., 2005.
- Трахтенбергу Дж. Дьявол и евреи / Дж. Трахтенберг. – М.–Иерусалим, 1998.
- Шейндлин, Р. Летописи еврейского народа / Р. Шейндлин. – М., 1997.
- Шифман И. Ш. Ветхий Завет и его мир / И. Ш. Шифман. – М, 1987.
- 11.Штереншиф, М. Многоликий иудаизм / М. Штереншиф. – Герцлия, 2002.
- Слуга Божий Пий XII Материалы научно–просветительской конференции к 50–летию кончины. М.: Una Voce, 2008. С. 8.